

Seção C - Sobre Teoria das Crenças

**XI - O Crepúsculo da Realidade e a Ironia  
Melancólica do Sucesso Brillante e Duradouro:  
Reflexões sobre os Interpretantes Emocionais e  
Lógicos nos Modos Peircianos de Fixação das  
Crenças**

Ivo Assad Ibri

SciELO Books / SciELO Livros / SciELO Libros

IBRI, I.A. O Crepúsculo da Realidade e a Ironia Melancólica do Sucesso Brillante e Duradouro: Reflexões sobre os Interpretantes Emocionais e Lógicos nos Modos Peircianos de Fixação das Crenças. In: *Semiótica e pragmatismo: interfaces teóricas*: vol. I [online]. Marília: Oficina Universitária; São Paulo: Cultura Acadêmica; FiloCzar, 2020, pp. 231-242. ISBN: 978-65-8654-693-4. Available from:  
<http://books.scielo.org/id/n2ckr/pdf/ibri-9786586546934-17.pdf>.  
<https://doi.org/10.36311/2020.978-65-86546-93-4>.



All the contents of this work, except where otherwise noted, is licensed under a [Creative Commons Attribution 4.0 International license](https://creativecommons.org/licenses/by/4.0/).

Todo o conteúdo deste trabalho, exceto quando houver ressalva, é publicado sob a licença [Creative Commons Atribuição 4.0](https://creativecommons.org/licenses/by/4.0/).

Todo el contenido de esta obra, excepto donde se indique lo contrario, está bajo licencia de la licencia [Creative Commons Reconocimiento 4.0](https://creativecommons.org/licenses/by/4.0/).

# XI - O Crepúsculo da Realidade e a Ironia Melancólica do Sucesso Brilhante e Duradouro: Reflexões sobre os Interpretantes Emocionais e Lógicos nos Modos Peircianos de Fixação das Crenças<sup>380</sup>

## 1 Considerações Gerais sobre a Natureza dos Interpretantes

No clássico texto *The Fixation of Belief*<sup>381</sup>, Peirce elenca quatro tipos de crenças que parecem pretender esgotar os modos pelos quais elas são humanamente fixadas e, por assim serem, pragmaticamente moldam o modo como um indivíduo, ou mesmo uma inteira comunidade, estão dispostos ou propensos a agir. Peirce, no ensaio, faz uma espécie de inventário das condições pelas quais um ou outro modo se fixa, e vale, aqui, explicitar o sentido do uso do termo “fixação”. Creio que ele se justifica ao se recorrer à conceituação do que seja uma crença segundo Peirce, a saber, que ela é concebida como um *hábito* de ação<sup>382</sup>, um modo de agir segundo o qual se evidencia *redundância* de conduta. Parece razoável pensar a ideia de hábito como regra de ação que se *fixa* na mente do agente, seja ele individual ou coletivo, uma vez que é de sua própria essência promover ações redundantes, ou seja, condutas similares sob

---

<sup>380</sup> Este capítulo baseia-se em texto publicado de minha autoria: O Crepúsculo da Realidade e a Ironia Melancólica do Sucesso Brilhante e Duradouro: Reflexões sobre os Interpretantes Emocionais e Lógicos nos Modos peircianos de Fixação das Crenças. *Veritas*, Porto Alegre, v. 63, p. 921-932, 2018.

<sup>381</sup> *W* 3, p. 242-257; *CP* 5.358-387; *EP* 1, p. 109-123.

<sup>382</sup> Ver *W* 3, p. 247; *EP* 1, p. 114. “O sentimento de acreditar é mais ou menos uma indicação certa de que se estabeleceu em nossa natureza algum hábito que determinará as nossas ações”.

condições similares. Já aqui, tomando essa conceituação como clara, as seguintes questões parecem ser apropriadas:

Por que a mente humana<sup>383</sup> necessita de crenças?

A resposta à essa questão [a] seria também capaz de justificar por que o homem desenvolve hábitos?

Há na obra de Peirce passagens bem conhecidas que confrontam os estados mentais de crença com aqueles de dúvida, afirmando, por um lado, o desconforto psicológico gerado pela dúvida e, contrariamente, a relativa serena rotina, poder-se-ia assim dizer, proporcionado pelo estado de crença. Evidentemente esses estados associam-se ao que Peirce denomina crenças e dúvidas reais, a saber, aquelas que têm consequências para a conduta – são elas as que têm, em outras palavras, *sentido pragmático*. Sabe-se, também, como Peirce recusa todos os tipos de ceticismo que nascem e permanecem apenas no plano teórico, especulativo, sem acarretarem consequências práticas, ou seja, sem possivelmente afetarem a conduta. À luz de seu Pragmatismo, tais correntes céticas são destituídas de significado. É interessante ressaltar como a condição de significação já na filosofia jovem de Peirce se estabelece como uma espécie de *aparecer do conceito* na forma da *ação*. Não por outra razão, faculta-se o acesso às crenças de outras mentes pelo modo como elas se manifestam publicamente, entendendo *público* todo conjunto de objetos que podem proporcionar uma comunitária experiência direta. Em outros termos, o conceito de ação se torna ontologicamente significativo, por denotar como se dá a relação entre mundo interno, configurado por crenças, hábitos, conceitos, com o mundo externo, público, ao qual qualquer mente tem potencial e circunstancialmente acesso direto. Ao afirmar que “todo conhecimento do mundo interno é derivado, por raciocínio hipotético, do nosso conhecimento de fatos externos”.<sup>384</sup> Peirce confirma o que já se anunciava em sua juventude pela exigência

---

<sup>383</sup> Confinarei por ora a ideia de mente ao universo humano, não obstante se saiba da amplitude que ela assume na filosofia de Peirce mediante o que propõe seu Idealismo Objetivo.

<sup>384</sup> “Algumas consequências de quatro incapacidades” (CP 5.264-317).

de significado pragmático que, segundo ele, não era cumprido pela maioria dos “falsos ceticismos”.

À questão [a] retroformulada de certa forma Peirce responde contrastando os estados psicológicos da mente que duvida e da que crê, como já se havia acentuado. Em seu estágio maduro de reflexão, ele faz uma autocrítica de seu trabalho, acusando-se de nominalista. Em verdade, parece-me que o mais correto seria reconhecer que o realismo sempre foi embrionário, genético, em sua obra e que o seu desenvolvimento teórico gradativamente passa a exigir não apenas mudança de vocabulário, mas sua amplificação em função do surgimento de novas doutrinas filosóficas, notadamente as de cunho metafísico. Esse movimento acarretou o total abandono de termos de natureza psicológica, concomitantemente com sua insistência na necessidade de se discernir entre Psicologia e Lógica. De fato, melhor que afirmar um possivelmente universal “desconforto” criado pelo estado de dúvida, seria justificar a necessidade de se estabelecerem crenças por um viés fenomenológico e semiótico. Essa tarefa é também de natureza pragmática, pois crenças genuínas são guias de conduta. E por que não afirmar, em sentido ontologicamente forte, que adotar uma conduta é, em linhas gerais, decidir existir, participar de um *teatro de reações* – termo peirciano – em conjunto com outros seres existentes? Adotar uma conduta implica em algum exercício de racionalidade que construa *mediações* em relação a um mundo reativo, habitado fundamentalmente pela alteridade cuja natureza não se submete às representações que dela podemos fazer, sejam por conceitos, sejam por projeções da vontade. Estamos, agora, não somente no ambiente fenomenológico-semiótico da filosofia de Peirce como, também, inseridos no esquema de suas categorias. Precisamos construir mediações que representem a alteridade e permanentemente *interpretar* suas ações. Fenomenologicamente, precisamos saber o que poderá vir acontecer no tempo futuro, para ajustarmos nossa conduta aos fatos. Aqui já, parece-me claro, se justificam as crenças – elas são hábitos de ação que se associam a uma conduta redundante porque atingem os fins que se desejam – e aqui, parece-me que a questão [b] é de alguma maneira considerada. Ao se afirmar isso, contudo, surge a questão mais complexa que, se pode supor, estaria intimamente ligada à

proposta deste capítulo. Que fins seriam esses e como eles se vinculariam à natureza de dois dos mais importantes interpretantes da Semiótica de Peirce – o lógico e o emocional. Realço aqui dois deles, por supor que os demais tipos de interpretantes são, de certa forma, a eles intimamente associados, a saber: o imediato, o dinâmico, o energético, e o final. Em linhas gerais, sob o ponto de vista do Pragmatismo, os interpretantes devem *se mostrar* potencialmente acessíveis à cognição de outras mentes, o que, de certa forma, acabam por envolver os interpretantes energético e final na medida em que a ação deles decorrente evidenciar-se inteligente, ou seja, teleológica. Os assim denominados imediato e dinâmico envolvem relações específicas com o tempo, como o fazem o emocional e o lógico, na forma de imediação e mediação. Importa, neste capítulo, distinguir interpretantes que ensejam ações decorrentes de continuidade puramente qualitativa, como o são as emoções, o universo dos sentimentos – o contínuo dos qualissignos, para ser mais fiel ao vocabulário semiótico – dos interpretantes associados a ações decorrentes de continuidade lógica, ou seja, constituídas por relações gerais entre variáveis espaçotemporais. À margem da complexidade que envolve essa classificação, uma síntese possível dos interpretantes estaria baseada no poder preditivo de cada um deles. Assim, interpretantes emocionais e imediatos são signos descomprometidos com o *Chronos*<sup>385</sup>. O energético insere o interpretante em sua dimensão existencial, como sinsigno, propiciando alguma forma de ação. Os interpretantes dinâmico, final e lógico são aqueles que, de acordo com suas respectivas naturezas, se inserem na temporalidade. O interpretante dinâmico deve ser fenomenologicamente dialogante para que se preste a suporte da formação de interpretantes lógicos que se orientem de modo supostamente verdadeiro para interpretantes finais.

Com essas considerações, malgrado se deva reconhecê-las sucintas em função das limitações de espaço deste capítulo, busco justificar, em linhas gerais, meu foco nos interpretantes emocionais e lógicos, interessando aqui seus caracteres imediato e mediato, respectivamente. Isso os faz diferentemente comprometidos com o tempo *Chronos*, pela sua subjetivação mais ou menos aguda sob o

---

<sup>385</sup> Uso esse termo no sentido de tempo objetivo, sob a terceira categoria.

tempo *Kairós*<sup>386</sup>. Os interpretantes lógicos levam pragmaticamente a condutas dirigidas sob hipóteses de conduta da alteridade no futuro, ou sob hábitos bem-sucedidos porque conducentes a fins desejados. Os interpretantes emocionais pragmaticamente levam a ações que não tomam em conta o futuro e, assim, são tipicamente ações marcadas pela sua presentidade. Os contínuos de qualidades que caracterizam os interpretantes emocionais não contêm regras projetivas direcionadas à conduta futura dos fatos, da alteridade. Não à toa tais contínuos são logicamente associados a *possibilidades* e não contêm *forma lógica*. Seu lado exterior aparece apenas como existência, como segundidade, sem ser uma réplica ou um sinsigno capaz de inserir-se como instância de um legissigno. Supõe-se que, ao contrário, o interpretante lógico, pragmaticamente, faz incorrer ações que se inserem em uma regra definidora de conduta, dotada, portanto, de alguma forma lógica. Eles pretendem ter poder preditivo e, assim, seriam deliberativos para a conduta futura que se torna mediada por eles. É tempo, suponho, de refletirmos mais detidamente sobre as formas de fixação de crenças tais como propostas por Peirce.

## 2 Os Interpretantes nas Formas de Crença

Como é bem sabido pelos estudiosos, Peirce elege quatro métodos de fixação de crenças, a saber, tenacidade, autoridade, *a priori* e científico, listados na mesma sequência de exposição em que aparecem no artigo original. Começamos refletindo sobre crença científica, seguindo-se o método da autoridade, *a priori* e, por fim, o da tenacidade. Modifico a sequência original com a hipótese de fechamento gradual do diálogo semiótico de cada uma delas com o objeto dinâmico. Esse tipo de crença surge pelo *diálogo semiótico* contínuo das teorias com a experiência, e as teorias adotadas como *verdadeiras* são aquelas que têm boa aderência<sup>387</sup> com os fatos. É essa boa aderência entre signos e seus

---

<sup>386</sup> Por outro lado, *Kairós* é aqui tomado como o tempo subjetivo, tal como pode ser sentido psicologicamente.

<sup>387</sup> Trabalhei o conceito de “aderência” em um sentido bem conhecido em Física em Ibrí (2015c). Essa abordagem do termo é diferente da forma como Peirce o usa, a saber, adotar ou afiliar-se a alguma opinião geral (ver *CP* 2.427, 4.63, 5.382 e 6.492).

objetos que proporciona ancorar interpretantes lógicos comuns a toda a comunidade de investigadores. É importante notar que as ciências da natureza, onde essa comunidade é mais ampla que nas ditas ciências humanas<sup>388</sup>, produz interpretantes que independem de idiosincrasias culturais ou ideológicas – pode-se estudar Física, por exemplo, em países ideologicamente díspares, fato que era mais ainda evidente durante a guerra fria dos anos sessenta, e ter-se-ão acolhidas as mesmas teorias como verossímeis. Até onde se sabe, não há registros de ciências da natureza ideologicamente de esquerda ou de direita. A razão para essa universalidade é o cabal reconhecimento da distinção entre objetos imediato e dinâmico que se efetiva na própria prática científica. As teorias dotadas do primeiro buscam incessantemente o segundo. O lado externo dos objetos sob investigação são expressão genuína de seu lado interno, ao menos no que respeita ao que sustenta sua estrutura lógica, pois é ela que baliza a estrutura lógica dos interpretantes. Não há, deve-se dizer, um lado oculto da realidade que não se mostra de modo algum. Esse seria o caso da *coisa em si* de Kant, que, para Peirce, carece de significação possível: o que nunca adentra um teatro de reações não pode ser considerado *real*. Ser real e ser cognoscível são, na filosofia de Peirce, expressões equivalentes<sup>389</sup>. Essa condição não precisa de outra legitimação senão a da interação das categorias peircianas. Primeiridade e terceiridade devem aparecer pelo seu lado exterior, a saber, como segundidade, a categoria onde as indeterminações dos contínuos sem forma (primeiridade) e com forma (terceiridade) se determinam como fatos particulares *hic et nunc*, mostrando-se a qualquer mente aberta à sua interpretação. As crenças científicas não podem, assim, cristalizar seus hábitos, constituídos pelas teorias que balizam a leitura dos fenômenos. Estes, os fenômenos, são

---

<sup>388</sup> Muitas razões podem ser atribuídas a essa diferente universalidade das ciências nas duas áreas. Elencam-se, por exemplo, problemas de método investigativo e de desuniformidade de terminologia (vide “Ética da Terminologia” de Peirce, *CP* 2.219-226; *EP* 2. p. 263-266), a par da experiência histórica que diferencia as reconhecidamente jovens humanidades das já bem mais maduras ciências ditas naturais.

<sup>389</sup> Ver, por exemplo, *CP* 5.310: “[...] o que quer que seja significado por um termo tal como ‘o real’ é cognoscível em algum grau e, assim, é da natureza de uma cognição, no sentido objetivo do termo.”

manifestações de objetos dinâmicos que desafiam a sua representação, como objetos imediatos, a ser genuína ou, em outras palavras, a estar sob a tensão permanente da necessária aderência entre curso dos fatos e predições teóricas. Poder-se-ia dizer que as crenças científicas são crenças vivas, na medida mesma em que sobrevivem sustentadas no diálogo interpretável entre os signos e seus objetos. Para tais crenças, a alteridade tem sempre a última palavra, pois é ela que impõe qual a forma lógica que devem ter as mediações, de modo que essas balizem com eficiência a conduta a ser adotada no teatro de reações.

É interessante realçar que ao denominar as crenças científicas de crenças vivas, permite-se estender uma característica típica da prática das ciências a todos os seres que, de um modo ou de outro, mantém diálogo vivo com os fenômenos em que eles estão inseridos. Animais e plantas não podem cristalizar suas condutas, sob pena de perecerem. Seu objeto dinâmico, a *vida*, baliza as mediações que permitem agir na direção da sobrevivência, adotadas pelas espécies na forma de interpretantes lógicos dos signos produzidos pelo meio ambiente. Tenacidade, neste caso, pode significar *morte*, como exporei adiante.

Assim, pode-se dizer que seres vivos que sobreviveram ao longo da evolução desenvolveram mediações bem-sucedidas para balizarem suas condutas. Estudar os hábitos de uma espécie é representar os interpretantes que ela adotou para coabitar com os demais seres que constituem seu meio ambiente. O processo evolucionário como um todo pode ser entendido como uma complexa rede lógica desenvolvida por generalização de procedimentos eficazes para fins vitais. Trata-se de um processo semiótico de aprendizagem pragmática, isto é, de movimento reflexivo que incorpora, no universo simbólico das espécies, generalizações de condutas conducentes ao crescimento, à diversificação e à manutenção da vida. Aprender é o verbo que é partilhado pelas crenças científicas e pelas espécies naturais. Em ambos os casos se tem que lidar com a segundidade dos fatos, interpretando-os e incorporando-os pragmaticamente ao modo de agir. Em ambos os casos, a última palavra é dada pelos fatos – o objeto dinâmico se impõe ao objeto imediato contido nos interpretantes lógicos.



Vejam agora o segundo tipo de crença, na sequência adotada, diferente, conforme já mencionado, do que consta no ensaio de Peirce. Trata-se da crença por autoridade. Como Peirce ressalta, ela é bastante eficiente no sentido de promover ações de uma coletividade voltada para fins eleitos pela autoridade. Exemplos expressivos deste tipo de fixação de crença são as instituições em que vigem uma hierarquia rígida, como nas organizações militares. Nessas há diálogo semiótico com a experiência para balizar a conduta cuja interpretação final dos fatos fica a cargo da autoridade. O sucesso ou fracasso das ações implicam, geralmente, em mérito ou demérito dos que comandam. Os executores da ação seguem um plano de ação que lhes é imposto pela autoridade – conjecturar abduktivamente, colocar estratégias em prática e interpretar seus resultados são prerrogativas de quem comanda. Aos executores cabe, apenas, a generalização empírica das ações em sua segundidade. De certa forma, as teorias estratégicas balizam-se pelos resultados práticos, e o diálogo com a experiência, em caso de guerras, por exemplo, são agudizados pelo jogo cruelmente possível entre vitória e derrota, entre vida e morte. A necessidade de eficiência é, nestes casos, vital, e nenhum interpretante emocional tem lugar em face da necessidade de se prever o fato futuro mediante a melhor análise lógica possível<sup>390</sup>.

O esquema centralizado das interpretações da crença por autoridade verificável em instituições militares atenua-se, parece lícito afirmar, nos casos das corporações empresariais, onde há hierarquias de comando que, não necessariamente, se caracterizam por autoridade, mas sim por esquemas de liderança. Nestes últimos casos, pode-se supor que em diversos níveis da hierarquia há produção de interpretantes lógicos baseados na experiência fática e que eles circulam em rede

---

<sup>390</sup> Peirce (*CP* 5.386) realça a efetividade do método da autoridade, realçando seu papel social em estados autoritários: “O método da autoridade governará sempre a massa da humanidade; e aqueles que dominam as várias formas de força organizada dentro do Estado nunca serão convencidos que o pensamento perigoso não deve, de alguma forma, ser suprimido. Se a liberdade de expressão for desembaraçada das formas mais grosseiras de constrangimento, então a uniformidade de opinião será assegurada por um terrorismo moral, ao qual a respeitabilidade da sociedade dará a sua inteira aprovação. Seguir o método da autoridade é o caminho da paz”.

comunicativa que promove um comércio de signos e significações. Os personagens de uma corporação, dependendo dos graus de liberdade que lhes são facultados, participam da elaboração dos planos de ação e da interpretação dos resultados, sugerindo hipóteses e planos alternativos. De qualquer modo, mesmo nestes casos, decisões finais podem ser tomadas unilateralmente pela autoridade. Nestes dois exemplos, predominam, suponho, os interpretantes lógicos em face da necessidade premente de sucesso das ações perpetradas. É interessante notar, contudo, que interpretantes emocionais nos casos descritos podem estar associados aos fins da ação, na medida mesma em que elas podem estar sujeitas a juízos de natureza moral. As guerras, parece óbvio dizer, nem sempre têm finalidade libertária. Abundam na história humana as que incidem em dominação final pela força, e seus resultados, é evidente, ficam sujeitos a juízos de valor que envolvem interpretantes emocionais.

De sua vez, empresas buscam vender seus produtos em um mercado de consumidores que, muitas vezes, são seduzidos por interpretantes emocionais cuidadosamente pensados por estratégias de marketing. Porém, essa dimensão ética, complexa como deve ser, não pode ser satisfatoriamente analisada na instância deste capítulo, cabendo, não obstante, mencioná-la pela sua importância e pela sugestão de aprofundamento da reflexão que ela enseja.

Tomemos agora a crença *a priori* para análise. Tais crenças se fixam não por um diálogo com objetos dinâmicos, pois estes estão vedados à experiência – não são fenomenológicos, como diria Kant. Peirce afirma<sup>391</sup> ser esse tipo de crença fixado pela tendência humana em crer naquilo que pode lhe ser conveniente, cumprindo um certo papel de trazer conforto *espiritual* a quem crê. Contudo, esse método está longe de conseguir um acordo universal de opiniões, fixando-se por meio de doutrinas que afirmam a realidade de objetos cujo lado

---

<sup>391</sup> Em CP 5.386, se lê: “O método *a priori* distingue-se por suas conclusões confortáveis. É da natureza desse processo adotar qualquer crença para a qual estejamos inclinados, e há certas lisonjas para a vaidade humana nas quais todos acreditamos por natureza até sermos acordados de nosso agradável sonho por alguns fatos rudes”.

externo não pode ser experienciado, permanecendo apenas interiores ao que dele em teoria se declara. Entre esses casos, encontram-se todas as metafísicas que afirmam *a priori* a realidade de objetos que cumprem papel de dar sentido à finitude humana, pelas promessas de atemporalidade em uma vida transcendente a essa onde, também, os ímpios seriam finalmente justificados. A obra de Kant não foi apenas profusa em alertar a falta de cientificidade dessas metafísicas, mas, também, de tacitamente mostrar os riscos de exercício de poder da autoridade que poderia fazer nascer do signo seus objetos<sup>392</sup>, tal qual faz o imaginário de um escritor em literatura. Sem a âncora da realidade, espreita os homens, pode-se dizer, o possível jugo exercido por quem arbitra o que seja o verdadeiro. A crença em objetos excluídos da *experiência possível*<sup>393</sup> faz com que sua aceitação como realidade se faça tão somente por interpretantes emocionais, uma vez que os interpretantes lógicos *pragmáticos* são factíveis quando balizados por objetos dinâmicos, a saber, objetos reais. Pode-se dizer, que do método científico até o *a priori*, passando pelo da autoridade, gradativamente se sobrelevam os interpretantes emocionais sobre os lógicos, uma vez que aqueles passam a ancorar as crenças. Isso, a meu ver, se dá por uma espécie de gradual *crepúsculo*, permitindo-me essa metáfora, da realidade enquanto algo que radicalmente independe de nossas opiniões sobre ela. Esse movimento, é aqui importante notar, esgarça o universal acordo de opiniões promovido pelo balizamento do signo pelo objeto, levando-o a relativismos advindos do arbítrio dos objetos apenas criados no interior do signo. Arbítrio, permite-se dizer, é o que circula nas veias de quem simplesmente exerce poder. O que deveria ser hipótese em um argumento são, torna-se, sem credenciais, teoria verdadeira. O que deveria ser mediação cognitivamente construída, torna-se normativo da conduta da alteridade.

Seria o último método de fixação das crenças, a Tenacidade, o representante mais intenso do gradual *crepúsculo* da realidade trazido pelos dois métodos anteriores? Tudo leva a crer que sim, mediante o conceito que Peirce atribui a esse

---

<sup>392</sup> Ver a *Metafísica dos Costumes* de Kant (1996, p. 320): “o abuso mais intolerável da suprema autoridade”.

<sup>393</sup> Essa é, como bem se sabe, uma expressão kantiana universal.

método: tenaz é todo método que fixa crenças por manter imutáveis as opiniões constituídas sobre os objetos, não importando o que possam trazer novos fenômenos, uma vez que a mente tenaz os ignora em prol de um valor mais alto, a saber, a estabilidade de uma concepção de mundo que não se deixa ameaçar pela experiência. Em verdade, esse método, busca vedar totalmente a mente aos objetos dinâmicos que poderiam afetar os objetos imediatos que estão no interior das opiniões. Trata-se, à luz do que vínhamos conceituando, de uma crença *morta*, não obstante possivelmente atue, para quem a detém, como viva. Há aqui, suponho, a predominância intensa de interpretantes emocionais sustentados pelas certezas imutáveis dos enunciados que constituem suas opiniões sobre o mundo. Penso que uma pessoa ou conjunto de pessoas que assim creem sobrevivem em um mundo que lhes é próprio, privativo, mas que, ao interagir com mente ou mentes que praticam crenças vivas, conflitam de modo inevitável com elas. Fenomenologicamente, sua segurança emocional baseia-se em evitar os riscos de rever suas crenças por dar voz ao objeto dinâmico em suas manifestações na experiência. A mente tenaz, assim, jamais conjectura. Ao gerar estabilidade e conforto emocional para si, motivo maior de seu modo de ser, cria em volta de si, no âmbito da rede social onde se encontra, conflitos de relacionamento, podem-se dizer, insuperáveis. Há certas pessoas, penso eu, que, uma vez inseridas em um meio social, atuam como campos físicos de força, tal como o magnético e o elétrico, gerando de si o alto preço que sua tenacidade acaba cobrando dos outros, uma tridimensional e aguda infelicidade. Resta-lhes, alternativamente, isolarem-se da rede semiótica que os desafia a conjecturar, figura lógica impensável para a mente tenaz, e viverem sua ficção como se fosse realidade. A psicanálise tem, no interior dessa descrição, seu espaço garantido, enumerando as possíveis anomalias psíquicas que a tenacidade pode acarretar.

Parece-me que Peirce ao tratar desse método não faz a devida crítica das possíveis consequências que tal método pode trazer, como busco aqui fazer. Ele, permito-me conjecturar, parece de maneira tácita ironizar sobre aquelas consequências. Em Peirce<sup>394</sup> se lê:

---

<sup>394</sup> CP 5.386

Mas mais do que tudo, admiro o método da tenacidade por ser direto, e pela sua força e simplicidade. Os homens que o prosseguem distinguem-se pelo seu caráter decidido, que se torna muito fácil com tal regra mental. Eles não perdem tempo a tentar decidir o que querem, mas, apressando-se como um relâmpago sobre qualquer alternativa que lhes apareça primeiro, mantêm-se fiéis a ela até ao fim, suceda o que suceder, sem um instante de indecisão. Esta é uma das esplêndidas qualidades que geralmente acompanha o sucesso brilhante e temporário. É impossível não invejar o homem que despede a razão, embora saibamos como isso deve terminar no fim.

Não posso deixar de pensar que apenas uma melancólica ironia, que exala um interpretante emocional bastante amargo, realça um *sucesso* da mente tenaz sem explicitar o que ele seria. Talvez se possa pensar nas personalidades autoritárias que submeteriam outras mentes a seu poder. Contudo, pode-se legitimamente deixar aqui uma expressiva questão: por quanto tempo *verdade*, em sua versão marcadamente realista tal como está presente no próprio coração da filosofia de Peirce, permaneceria calada? Deixemos que seu criador responda:

Iluda-te o quanto quiseres, tens uma experiência direta de algo reagindo contra ti. Podes supor que haja alguma substância onde, ambos, o **ego** e o **não-ego** possuem as raízes de seus seres; mas isso é irrelevante. O fato da reação existe. Há a proposição de que assim o é, seja qual for tua opinião. *A essência da verdade reside em sua resistência em ser ignorada.*<sup>395</sup>

---

<sup>395</sup> CP 2.139, grifo meu.